### Dr. İsmail ŞIK

### Çukurova Üniversitesi İlahiyat Fakültesi

Temel İslam Bilimleri /Kelam Anabilim Dalı

### EBÛ HANİFE VE GÖRÜŞLERİNE FARKLI BİR BAKIŞ

### Ebu Hanife’nin Hayatı:

### Ebû Hanife’nin tam ismi Ebû Hanife Numan b. Sabit dir. Kesin olmamakla beraber oğlu ve torunundan gelen rivayetlere göre, hicri 80, miladi 699 yılında Kufe’de doğmuştur. Eğitimini Kufe’de içlerinde Tabiilerinde olduğu ders halkalarında almıştır. Hayatını kumaş ticareti yaparak sağlayan Ebû Hanife, 70 yaşında hicri 150’de Bağdat’ta vefat etmiştir. Doğum tarihi ile ilgili verilen bilgilerin, ölüm yılı ve vefat yaşıyla kıyaslandığında doğruluğu söz konusudur.

Ebû Hanife’nin nesebi ile ilgili farklı iddialar vardır. Bunlardan birkaç tanesinde o, bazı Arap kabilelerine nispet edilmektedir. Ancak elimizdeki kaynaklardan elde ettiğimiz bilgilere göre onun Arap asıllı olma ihtimali yok denecek kadar azdır. Büyük İslam âlimi Muhammed Hamidullah onun annesinin Hintli, babasının İranlı olduğunu aktarmaktadır. Bu ihtimal zayıf olmamakla beraber kesin değildir. Diğer rivayetler ise onun Türk olduğu noktasındadır. Bu görüşte kesin olarak ispatlanmış değildir. Ancak ortada bir gerçek vardır ki onun etki ettiği, düşünceleriyle yön verdiği, İslam anlayışını onun yorumlarıyla benimseyen kitle büyük ölçüde Türklerden olmuştur. Burada asıl olan onun hangi soydan geldiği değil, İslam’a yapmış olduğu hizmet ve Türkler arasında gördüğü olağan üstü saygı ve sevgi olmalıdır.

Hayatını hak, adalet kavramları ekseninde geçiren Ebû Hanife, Emevi iktidarının yaptığı zülme karşı Ehl-i Beyt’ten ayaklanan Zeyd b.Zeynelâbidin’i açıktan desteklemiştir. O bu mücadelede gösterdiği tavrı ile açıkça yer almıştır. Ancak onun iktidarların yanlışlarına karşı olan bu tepkisel duruşu, sadece Emeviler için olmamış aynı zamanda Abbasilerin yanlış tutum ve davranışlarını da açıktan tenkit edip muhalif olmuştur. Nitekim Ebû Hanife Abbasiler döneminde hapse atılmış ve daha sonra da vefat etmiştir.

### Hanefilik

Hanefilik, itikadi ve fıkhi konularda Ebû Hanife’nin görüşlerini takip eden ekole verilen isimdir. Bu isimlendirme ilk dönemlerde Ebû Hanife’nin itikâdi ve fıkhi görüşlerini içeren bir anlamda değerlendirilirken, zamanla sadece fıkhi görüşlerine tabi olmak anlamında kullanılmaya başlanılmıştır. Bu açıdan bakıldığında Hanefiliğin hicri II. asrın ikinci yarısı ve III. asrın başlarında fikri ve dini bir mezhep olarak ortaya çıktığı söylenebilir. Bu bağlamda Hanefiliği ilk dönem Müslümanlarının inanç çizgisini kelâmi (felsefi) açıdan yorumlayan rey ekolünün (akılcı ekolün), itikadi ve fıkhi anlayışı olarak değerlendirmek de mümkündür.

Ebû Hanife’nin savunduğu iman anlayışı birleştirici ve kapsayıcıdır. O görüşlerinde parçalamak yerine birleştirmeyi, ayırmak yerine uzlaştırmayı tercih etmiştir. Nitekim onun İslam düşüncesinde “irca” fikri diye bilinen iman algısı, radikal bir din söylemini benimseyen Haricilere karşı müslüman halkı korumak, farklı düşünenlere yaşam hakkı vermek iddiasındadır. Bu düşünce yapısı kaynağını müslüman toplumu bir arada tutma gayretinden almaktadır.

Ebû Hanife’nin de benimsediği Mürci anlayışa göre iman, dil ile ikrar, kalp ile tasdikten ibarettir. İman tanımının bu şekilde amel olmaksızın yapılması, muhaliflerce amelin imana göre ikincil durumda olması olarak değerlendirilmiştir. Ancak bu taraflı ve nesnel bir yorumdur. Önceleri Hammad b. Ebî Süleyman’ın başını çektiği daha sonra Ebû Hanife ve takipçileri tarafından sistemleştirilip geliştirilen bu iman anlayışı, “büyük günah sahibi” hakkındaki hükmü zamanı geldiğinde Allah’ın vereceğini, bu nedenle de hükmün tehir edildiği sonucunu doğurmuştur. Çünkü o dönemde yaşanan sıkıntılı olaylar, İslam toplumunda doğan terör ve anarşi ortamını ortadan kaldırma gayreti, kul ile Allah arasına kimseyi almama ve dini siyasal alanda kullanıp istismar edenlere izin vermeme gayreti bu düşünceyi gerekli kılmaktadır.

Bilindiği üzere sosyal çevre ve kültürün düşünürler üstünde oldukça önemli ve belirleyici bir etkisi söz konusudur. Bu açıdan tarihte yer alan her hangi bir düşüncenin nerede, ne zaman ve neden ortaya çıktığının bilinmesi önem taşımaktadır. Diğer bir yönden “Fikir-hadise irtibatı” düşüncelerin anlaşılmasında oldukça önemlidir. Ebû Hanife’nin “irca” fikrindeki ısrarının nedeni, yaşanan siyasi ve fikri çekişmelerden bunalan İslam toplumuna rahat bir nefes alma imkânı verme amacında aramak gerekir.

**Türkler Arasında Hanefiliğin Yayılması**

Ebû Hanife’nin itikadi ve ameli sahadaki görüşlerinden oluşan Hanefilik, Türklerin yaşadığı Orta Asya’da o hayatta iken yayılmaya başlamıştır. Hicri III. asırdan itibaren Semerkand ve Buhâra’nın ötesine başta Fergana vadisi olmak üzere diğer bölgelere doğru ilerlemeye devam etmiştir. Türkler arasında Hanefiliğin yayılması o kadar hızlı cereyan etmiştir ki, hicri V. asırdan sonra Orta Asya’da güçlü Hanefi merkezleri oluşmuştur. Ebû Hanife’nin itikadi ve fıkhi görüşleri bölge halkına cazip gelmiştir. Bu açıdan onların iman ve ameli ayırarak, kelimeyi şahadet getiren herkesi tam bir mümin olarak görmeleri oldukça önemlidir.

Ancak Hanefiliğin bölgede büyük oranda fetihten sonra yerleşen Arap asıllı müslümanlardan daha çok yerli halk tarafından benimsenmesi oldukça ilginçtir. Fetihlerle gelen müslüman Araplar ağırlıklı olarak Eş’ari ve Şafii bir din yorumunu benimserken, yerli halkın büyük çoğunluğunu oluşturan Türkler, Hanefi-Mâturîdi yaklaşımı benimseyip savunmuşlardır.

Ebû Hanife ve taraftarlarına gösterilen bu ilgi, onlar tarafından benimsenen iman anlayışının kucaklayıcı oluşu ile açıklanabilir. Emevi iktidarının Arap olmayan Müslümanları yok sayan tutumu karşısında Ebû Hanife’nin iman dairesi içerisine giren her müslümanı ırkı ne olursa olsun denk sayması ve onlar için eşit hakları talep etmesi oldukça önemlidir. Onun bu kucaklayıcı görüşleri çoğunlukla göçebe hayat tarzını benimseyen Türklerin, İslam dininin ayrıntılı ibadet ve fıkhını öğrenmeden, şahadet getirmek yoluyla en kısa şekilde Allah’ın varlığını, Hz Peygamberin elçiliğini kabul edip İslam dairesine girmelerini ve Müslümanlara sağlanan haklardan faydalanmalarını temin etmiştir.

Ebû Hanife ve taraftarlarınca da benimsenen bu kucaklayıcı tutum, Türkler arasında Hanefiliğin İslam dini ile beraber hızlıca yayılmasını neticesini doğurmuştur. Bu tavır Arap asıllı olmayan müslümanların yani mevalinin, Arap olan müslümanlar gibi kabul edilme ve onlarla eşit olma mücadelesini ciddi anlamda desteklemektedir. Bu bağlamda Ebû Hanife ve taraftarlarının sınıf mücadelesini andıran bir tutumla Arap asıllı olmayan müslümanlara destek olmaları, bu kitle arasında Hanefiliğin yayılmasını doğal olarak kolaylaştırmıştır.

Diğer bir yönü ile onun bu tutumu İslamiyet’in bir ırka ait görünme tehlikesini ortadan kaldırmış, müslüman olmakla Arap olmayı birbirinden ayırmıştır. Bu yüzden Türkler, Ağırlıklı olarak Hanefi-Mâturîdi geleneğin akıl-nakil dengesindeki din anlayışını benimsemişlerdir.

Türkler arasında Mâveraunnehir bölgesinde hızla yayıla Hanefilik din anlayışı sırasında Hicaz bölgesindeki müslamanların tutumundan doğal olarak farklı olmuştur. Hanefiliğin’de Türkler arasında süratle yayılması ve Müslüman olan Türklerin aynı zamanda Hanefi olmaları dikkat çekicidir. Neticede Ebû Hanife’ye gösterilen bu büyük saygı onu, takip eden bu topluluğun dini lideri yapmıştır.

Nitekim onların din anlayışı ağırlıklı olarak gelenekçi olup, Ashâbu’l-Hadis taraftarı olmak olarak tanımlanabilir. Çünkü onlar, akıl yürütmeye, yeni müslüman olan ve farklı kültürlerden gelen insanlar kadar ihtiyaç duymamışlardır. Ancak yeni müslüman olan ve farklı coğrafya ve farklı kültürlerde yaşayan insanlar için, dinin anlaşılması ve yorumlanması noktasında bu gelenekçi tavır yeterli değildir. Bu yüzden Hanefiliğin İslam dininin temel prensiplerinin anlaşılması için getirdiği aklı kullanmaya yönelik yaklaşımı oldukça önemli olmuştur. Bir dinin yaşandığı kültür ortamında doğan ve büyüyen bir kişi ile farklı bir dine mensup yaşarken müslüman olan biri arasında fark olması, yeni dini anlama ve açıklama gayreti gözetmesi göz ardı edilemez. Başta rey olmak üzere kıyas, istihsan, istislah gibi kavramlar, bu sebep ve ihtiyaçlardan dolayı ortaya çıkmış ve Hanefi Türkler tarafından sıklıkla kullanılmıştır.

Ayrıca Tuğrul Bey’in yönetimi ve kontrolü altında Hanefi-Mâturidiliğin öne çıkarılması konusundaki meşhur yaptırımı dikkat çekicidir. Tuğrul Beyin bu tavrı Şafii-Eş’ari çizgideki âlimlere karşı radikal bir tutumdur. Mâveraunnehir bölgesi başta olmak üzere Türklerin hâkimiyeti altındaki bölgelerde bu genel kanaat olmuştur. Bu şekilde Hanefi-Mâturidilik Türkler arasında neredeyse milli bir mezhep haline gelmiş, müslüman Sünni Türk denince akla Hanefilik ya da Hanefi-Mâturîdîlik gelmiştir.

**Kaynakça**

İbn Teymiyye, ***Kitabu’l-İman***, Daru’l-Fikir, Beyrut, 1995.

Eş’ari, ***Makâlâtu’l-İslamiyyin***, Beyrut, 1990.

Madelung, W., ***Religions Trend in Early Islamic Iran***, The Universıty Oxford, USA, 1988.

Madelung, “The Spread of Mâtûrîdisim and Turks***”,*** ***Religious Schools and Sect in Medieval Early Islam****,* London, 1985.

Madelung, Wılferd, “Horasan ve Mâverâunnehir’de İlk Mürcie ve Hanefiliğin Yayılışı”, ***İmam Mâturîdî ve Mâturîdîlik***, Ed: Sönmez Kutlu, Kitâbiyyat, Ankara, 2003.

Maturidi, ***Kitâbu’t-Tevhid***, tahk: Fethullah Huleyf, İstanbul, 1979.

Mâtûrîdi, ***Tevilâtu*** ***Ehli’s-Sünnet***, thk: Muhammed Müstafiz Er-Rahman, Tertib ve Fihrist: Câsim Muhammed El Cubûrî, Matbaatu’l-İrşâd, Bağdat,1983.

Gıvanof, Joseph, “Fırak Edebiyatında İmamı Ebu Hanife’nin Tasviri Ve İlgi Meseleler”, ***İmam Mâturîdî ve Mâturîdîlik***, Ed: Sönmez Kutlu, Kitâbiyat, Ankara, 2003.

İbn Tağriberdî, ***en-Nucumu’z-Zâhira fî Muluk Mısri ve’l-Kahire,*** Kahire, trs,

El-Ğalî, Ebû Kasım, ***Ebû Mansur el-Mâturidî Hayatuhu ve Arâuhu***, Beyrut, 2000.

Özen, Şükrü, “İmam Ebû Mansur el-Mâtûrîdi’nin Fıkıh Usulünü İnşâsı”, ***İmam Mâtûrîdi ve*** Özcan, Hanifi, “Türk Din Anlayışı: Mâturîdîlik”, ***İmam Mâtûrîdi ve Mâturîdîlik***, Haz: Sönmez Kutlu, Kitabiyyat, Ankara, 2003.

Kutlu, Sönmez, ***Türklerin İslamlaşma Sürecinde Mürcie ve Tesirleri***, Ankara, 2002.

Madelung, Wilferd, “Mâtûrîdilik’in Yayılışı ve Türkler”, ***İmam Mâturîdî ve Mâturîdîlik***, Ed: Sönmez Kutlu, Kitâbiyyat, Ankara, 2003.

Acimamatov, Zaylabidin, ***Ebû Hanife Ve Fergana Vadisindeki Etkisi***, AÜSBE, Doktora Tezi, Ankara, 2005.